

ПО БЛАГОСЛОВЕНИЮ СЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ АЛЕКСИЯ II



# МИССИОНЕРСКОЕ

ЕЖЕМЕСЯЧНОЕ ИЗДАНИЕ  
МИССИОНЕРСКОГО  
ОТДЕЛА МОСКОВСКОГО  
ПАТРИАРХАТА РУССКОЙ  
ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

№10 (96)  
2003  
ОКТАБРЬ

# ОБОЗРЕНИЕ

ВЫХОДИТ С НОЯБРЯ 1995 г.

## В НОМЕРЕ:

- |    |  |
|----|--|
|    | <i>События. Новости. Информация</i>  |
| 2  | <b>ИНФОРМАЦИОННАЯ ПОДБОРКА</b>   |
|    | <i>Миссионерское делание</i>   |
| 7  | <b>КЕМЕРОВСКАЯ И НОВОКУЗНЕЦКАЯ ЕПАРХИЯ:<br/>МИССИЯ И СОВРЕМЕННОСТЬ</b>   |
|    | <i>Служение Церкви в современном мире</i>  |
| 10 | <b>ЮВЕНАЛИЙ (Поярков), митрополит Крутицкий и Коломенский<br/>КАНОНИЗАЦИЯ СВЯТЫХ В РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ</b>     |
|    | <i>Россия и Европа</i>   |
| 17 | <b>ЛОБАНОВ К.Н., д. п. н.<br/>РОССИЯ И ЕВРОПА: МЕЖДУ “СЦИЛЛОЙ” ПАРТНЕРСТВА<br/>И “ХАРИБДОЙ” НАЦИОНАЛЬНЫХ ИНТЕРЕСОВ</b> |
|    | <i>Мировой общественный форум “Диалог цивилизаций”</i>   |
| 20 | <b>Михаил НАЗАРОВ<br/>О ЗНАЧЕНИИ РОССИИ ДЛЯ СУДЬБЫ ВСЕГО МИРА</b>  |
|    | <i>Съезд мировых и традиционных религий</i>  |
| 24 | <b>МЕФОДИЙ (Немцов), митрополит Астанайский и Алма-Атинский<br/>КАЗАХСТАН – ПЕРЕКРЕСТОК ЦИВИЛИЗАЦИЙ</b>                |
|    | <i>Православие и общество</i>  |
| 26 | <b>Диакон Андрей ХВЫЛЯ-ОЛИНТЕР, к. ю. н.<br/>АКСИОМАТИКА И ГРАНИЦЫ ТОЛЕРАНТНОСТИ</b>                                   |
|    | <i>Православие и медицина</i>  |
| 29 | <b>ТУРШУК Л.Д.<br/>МЕДИЦИНА И УБИЙСТВО – ПОНЯТИЯ НЕСОВМЕСТИМЫЕ</b>   |

Адрес Миссионерского отдела  
Московского Патриархата Русской Православной Церкви:  
Россия, 103031, г. Москва, Малый Кисельный пер., дом 6, строение 1, тел./факс: (095) 928-45-74  
Телефон/факс председателя Миссионерского отдела  
Высокопреосвященного Иоанна, архиепископа Белгородского и Старооскольского  
в г. Белгороде (0722) 33-57-90; e-mail: SVYTITEL@belgts.ru

Настоятель прихода познакомил Блаженнейшего Патриарха Петра и сопровождавших его лиц с историей строительства храма и приходского центра, с жизнью общины. На богослужении присутствовали послы России, Украины, Беларуси, Греции, Сербии, Боснии и Герцеговины, Ватикана.

**ПОСЛАНИЕ ИЕРАРХОВ И НАСТОЯТЕЛЕЙ  
МОНАСТЫРЕЙ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ  
ЦЕРКВИ К В.В.ПУТИНУ  
ПО ПОВОДУ НАЛОГООБЛОЖЕНИЯ  
ЦЕРКОВНЫХ ОРГАНИЗАЦИЙ**

28 октября 30 епархиальных и викарных архиереев Русской Православной Церкви, а также ряд наместников и настоятелей православных монастырей направили Президенту России В.В.Путину письмо следующего содержания:

*Многоуважаемый Владимир Владимирович!*

Русская Православная Церковь на протяжении веков всегда служила своему народу и способствовала созиданию Государства Российского. И в настоящее время, когда минул трагический двадцатый век, в котором Россию и ее Церковь постигла година тяжелых испытаний, Церковь вновь возрождает свое социальное служение на благо нашего Отечества.

Однако, к сожалению, приходится констатировать, что за последние годы Государственной думой был принят ряд законов, в том числе и по налогообложению, применение которых прямо или косвенно подрывает экономические возможности Церкви действительно служить обществу. Сегодня наши монастыри и приходы, находясь, по сути, на грани выживания и восстанавливая из руин порушенные храмы, должны при этом постоянно доказывать, что денежные средства, поступившие в качестве пожертвований, не являются их доходом (прибылью), а их имущество используется не для извлечения прибыли, а для достижения общественно полезных целей.

Суть проблемы в данном случае, по-видимому, заключается в том, что некоторые государственные деятели не желают понять, что Церковь и иные религиозные организации являются некоммерческими и бесприбыльными. Это нам приходилось доказывать и когда принималась глава Налогового кодекса о налоге на прибыль, и во многих других случаях. Такое положение повторяется и сейчас в связи с принятием Государственной думой 17 октября сего года 30 главы "Налог на имущество организаций" части второй Налогового кодекса.

Согласно этому проекту закона, от налогообложения освобождается уже не все имущество религиозных организаций, как это существует ныне, а только то, которое используется ими в религиозных целях. Новый закон, освобождая от налогообложения монастырские комплексы, здания храмов, часовен, иконы и другие культовые и богослужебные предметы, вводит налог на все иное имущество Церкви, что резко ослабит возможности Церкви вести социальную деятельность. Ведь известно, что для осуществления своей просветительской, благотворительной и социальной работы Церковь использует имущество не только религиозного на-

значения, а и иное имущество и здания. В такой ситуации Церкви придется свернуть многие свои общественно значимые программы, поскольку здания и имущество богаделен, детских лагерей отдыха, приютов, яслей, домов для паломников, социальных учреждений для детей, оставшихся без попечения родителей, и тому подобного, по замыслу законодателя, должны будут облагаться налогом.

Кроме того, в связи с таким подходом к налогообложению и сама религиозная деятельность наших монастырей, духовных школ, епархий и приходов будет поставлена под удар. Ведь все их имущество и технические средства, непосредственно не связанные с ведением религиозной деятельности, но необходимые им для ее нормального осуществления, будут подлежать налогообложению.

Многие монастыри не смогут обеспечить себя, если их имущество подсобного хозяйства, которое не является имуществом религиозного назначения, будет облагаться налогом. Не смогут духовные школы нормально существовать, если с имущества, сопутствующего нормальному образовательному процессу, будет взиматься налог. Не в состоянии будут церковные центры, епархии и приход нормально организовывать свою просветительскую и общественно полезную работу, если их некультовое имущество, необходимое для нормальной жизнедеятельности и управления, будет облагаться налогом.

Во всем мире религиозные организации пользуются прямой поддержкой государства в благотворительной и просветительской деятельности, а их имущество не облагается налогами. Например, в Германии социальные и образовательные программы, проводимые церковью, финансируются до 90 процентов государством. У нас же государство возвращает ранее изъятую церковную собственность в полуразрушенном состоянии и, кроме того, еще хочет обложить ее налогом. Ведь даже в советское время, в период ожесточенных гонений на религию, с имущества религиозных организаций не взимался налог.

Таким образом, в условиях, когда религиозные организации практически лишены имущества, принадлежавшего им до 1917 года, а государственная поддержка их общественно полезной деятельности сведена к минимуму, новые нормы налогообложения имущества религиозных организаций будут подрывать полезное воздействие Церкви на наше общество и не способствовать нормальному развитию отношений религиозных организаций с государством.

В связи с изложенным убедительно просим Вас, Владимир Владимирович, принять личное участие в решении данного важного для Церкви вопроса и сохранить действующее ныне освобождение от налогообложения имущества религиозных организаций.

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТАБРЬ

## МОНАШЕСКАЯ ОБЩИНА АФОНА ПРОТИВ РЕШЕНИЙ ЕВРОПАРЛАМЕНТА

С жестким протестом против предпринимаемого упразднения запрета женщинам ступить на Святую гору выступила монашеская община Афона, побуждаемая решениями Европарламента. В декларации, помимо прочего, подчеркивается, что этот запрет, учрежденный в X веке и с тех пор постоянно без изменения подтверждаемый государственным законодательством (даже в Османской империи), представляет собой существенный признак святогорского монашества.

Особенность Святой горы заключается в том, что запрет женщине посещать Афон соблюдается единогласно всеми двадцатью монастырями, объединенными единым административным управлением, на территории, легко различимой на географической карте, и имеющей на всей своей протяженности особый режим самоуправления.

Также этот общий для всей территории Афона запрет вследствие исторических, религиозных и культурных причин подтвержден греческим государством при помощи особого рода законов. Кроме того, "аватон" (так по-гречески называется запрет проникать на какую-либо территорию, в данном случае — на Афон) представляет собой неотъемлемое право Святой горы, утверждаемое как на ее самоуправлении, так и на защищаемых международным и европейским правом элементарных началах религиозной свободы и защиты собственности и личной неприкосновенности.

В документе с горечью подчеркивается тот факт, что возможная попытка упразднения "аватон" в конкретном случае со стороны любой государственной или межгосударственной светской власти будет означать начало гонений против афонского монашества и против православного монашества вообще. Святая гора "едиными усть" заявляет, что никогда не согласится с этим, даже если понадобится приложить огромные усилия или даже пострадать.

Наконец, Священный Кинот Святой горы Афон благодарит Бога, что греческое общество устами своих духовных и политических руководителей, церковного священноначалия, законодателей и самих женщин-гречанок, кроме известного печального исключения (имеется в виду европарламентарий Всегреческой Социалистической партии г-жа Караману), при любом случае выражает уважение и почет святогорскому монашеству и хранимым им духовным и материальным ценностям.

## В ИТАЛИИ СО СТЕН ШКОЛ СНИМАЮТ РАСПЯТИЯ

Суд в Италии постановил снять распятия со стен начальной школы и детского сада. Судья города Акила удовлетворил жалобу, поданную лидером итальянской мусульманской общины, который считает, что "распятия дискредитируют принципы де-

мократии и плюрализма в школах страны".

Судья постановил, что "распятия в публичных школах свидетельствуют о том, что государство ставит католическую веру выше остальных религий". Закон, предписывающий развешивать распятия в школах, был принят в Италии еще во времена фашистского правления, и с тех пор не был аннулирован.

Представители католических групп объявили судебный вердикт попыткой убрать символ, который даже атеисты признают основополагающим фактором европейской культуры. Однако итальянский союз учителей приветствовал постановление суда как "подчеркивающее светский характер образования в Италии".

## В КОРЕЕ ОТКРЫВАЕТСЯ ПРАВОСЛАВНАЯ МИССИЯ

Два православных миссионера отправились из Хабаровска в КНДР по приглашению главы страны. В следующем году два священника должны открыть храм Русской Православной Церкви в Пхеньяне, первый в этой изолированной стране, где запрещена свобода вероисповедания, но осуществляется программа ядерного вооружения. Указание о возведении храма отдал сам северокорейский лидер Ким Чен Ир после неожиданного визита в один из храмов Хабаровска во время поездки на собственном поезде по России в 2001 году.

Финансируемое властями КНДР строительство началось в июне после церемонии освящения закладки храма. Колокола изготавливаются на подмосковном предприятии.

Двое молодых священников, добровольно вызвавшиеся открыть эту миссию, изучали корейский язык в течение нескольких месяцев. А еще четверо северокорейских ученых, которые в конце концов должны их заместить, в апреле начали ускоренное обучение в Московской духовной семинарии. "Они, в основном, занимаются двумя предметами, — пояснил сотрудник Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата Дмитрий Петровский, — русским языком, включая церковно-славянский, и катехизисом, который предшествует крещению".

Религия в КНДР находится под надзором государства, и вне Корейского союза верующих богослужение запрещено. Православие теперь признано официальной религией, но на прозелитизм наложено строжайшее табу. Паства в 300-400 человек будет состоять в основном из сотрудников российского посольства и, возможно, горстки православных северных корейцев.

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТАБРЬ

# КЕМЕРОВСКАЯ И НОВОКУЗНЕЦКАЯ ЕПАРХИЯ: МИССИЯ И СОВРЕМЕННОСТЬ

Решением Священного Синода Русской Православной Церкви от 11 июня 1993 г. было узаконено: "...образовать епархию Московского Патриархата в Кемеровской области, выделив из состава Красноярской епархии, с последующим утверждением этого решения на Архиерейском соборе Русской Православной Церкви; епархиальным архиереям Кемеровской епархии носить титул "Кемеровский и Новокузнецкий". Временное управление Кемеровской епархией поручить Преосвященному Софронию, епископу Томскому, викарию Новосибирской епархии".

В октябре 1993 года решением Священного Синода Русской Православной Церкви епископу Софронию определено постоянно управлять Кемеровской епархией. С образованием Кемеровской епархии и прибытием в область собственного архиерея начинается новый этап развития Русской Православной Церкви в Кузбассе. В области происходит стремительный рост количества православных приходов. В 1993 году в епархии действовало 68 приходов, а в конце 2002 года 236.

Уже в 1994 г. в епархии как результат соглашения о сотрудничестве между администрацией Кемеровской области и Кемеровской и Новокузнецкой епархией, открыты Кемеровский филиал Свято-Тихоновского Православного богословского института и Новокузнецкое Православное Духовное училище.

Кемеровский филиал Свято-Тихоновского Православного богословского института открыт в стенах Кемеровского института культуры и искусств. Филиал имеет 3 факультета. На богословско-пастырском готовят клириков Русской Православной Церкви и преподавателей богословских дисциплин; на катехизаторском — преподавателей истории, Закона Божия и других церковных дисциплин в воскресных школах, специалистов по истории православных миссий, лекторов, журналистов; на педагогическом — преподавателей Закона Божия, русского языка и литературы в воскресных и общеобразовательных школах и гимназиях.

Другое образовательное заведение епархии — Новокузнецкое Православное Духовное училище в честь св. равноап. Кирилла и Мефодия, открытое 23 октября 1994г. в помещении бывшего детского сада. На двухгодичном пастырском отделении готовят будущих священнослужителей. На трехгодичном регентско-хоровом отделении обучают регентов или музыкальных работников. В 1998 году при училище были открыты курсы бухгалтерского учета для приходов.

Работа собственных духовных учебных заведений способствует постоянному росту числа клириков епархии: с 62 в 1993 году их число возросло до 207 в 2003 году. Кроме того, клир Кемеровской епархии пополняется выпускниками различных духовных семинарий и академий Московского Патриархата.

В Кемеровской епархии, с момента ее образования, важную роль играют конференции различных уровней, наиболее значительные из которых следующие: областная научно-практическая конференция, посвященная проблемам возрождения православных традиций в жизни общества, научная конференция "Православие и образование: влияние на духовное развитие личности", областная научно-практическая конференция "Духовная и светская культура как фактор социального развития региона", областная научно-практическая конференция "Пути сотрудничества государственных учреждений и религиозных организаций", всероссийская конференция "Традиции православной педагогики и гуманизация образования", конференция "Социальная концепция Русской Православной Церкви и современное российское общество", межрегиональная научно-практическая конференция "Духовная безопасность России. Пути возрождения Отечества".

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТЯБРЬ



ри против наркотиков". Следствием этого стало создание в Новокузнецке Православного центра для реабилитации наркозависимых.

***Работа с сотрудниками МВД, военными и заключенными***

Кемеровская епархия тесно сотрудничает с органами УВД. Так, еще в 1993 году, в ИТУ 5 и 43 были оборудованы домовые церкви и созданы библиотеки духовной литературы.

В 2002 году в исправительных учреждениях области функционировало 14 храмов, 2 часовни, 14 молельных комнат. В колониях области к 2003 году функционировало 7 воскресных школ и православный класс. В исправительных колониях для несовершеннолетних ведутся уроки православия.

В 1999 году Соглашение о сотрудничестве с Кемеровской и Новокузнецкой епархией подписало ГУВД КО, Управление государственной противопожарной службы. В результате в городе Кемерове была построена часовня великомученика Георгия Победоносца, ставшая памятником сотрудникам МВД, погибшим при исполнении служебного долга.

При Кемеровском филиале Санкт-Петербургского военного университета связи работает домовая церковь, пока единственная при воинских частях, дислоцированных в области.

Клирики епархии регулярно благословляют воинские контингенты, отправляемые в Чечню. Во время проводов отрядов в военные командировки сотрудники милиции получают в напутствие иконы, нательные кресты, молитвословы, духовную литературу.

***Образовательная деятельность среди мирян***

Важнейшим направлением деятельности Русской Православной Церкви является православное духовное образование мирян.

6 июня 2001 года был подписан Договор о совместной деятельности между Отделом образования и катехизации Кемеровской епархии и Департаментом образования администрации Кемеровской области.

27 апреля 2002 года был подписан Договор о сотрудничестве между Департаментом науки и высшей школы Кемеровской области и Кемеровской и Новокузнецкой епархией Русской Православной Церкви.

Количество воскресных школ возросло с 15 в 1994 году до 176 в 2002.

Работа воскресных школ выходит за пределы приходов. Преподаватели с учащимися посещают дома престарелых, детские дома и приюты, дома инвалидов, места лишения свободы, трудовые коллективы.

11 марта 1997 г. на основе договора между Кемеровской и Новокузнецкой епархией и Но-

вокузнецким институтом усовершенствования учителей с целью подготовки педагогических кадров и создания системы духовно-нравственного воспитания и религиозного (православного) образования в регионе создан Центр духовно-нравственного воспитания и образования.

К 2003 году в Центре был разработан целый ряд программ по подготовке преподавателей светских школ. В 2002 году Центром духовно-нравственного воспитания и образования было проведено 12 курсов повышения квалификации. Приоритетным направлением оставалась задача подготовки учителей по предмету "Основы православной культуры".

Кроме чтения курсов, Центром с 1997 г. начат выпуск методических пособий по Священной истории, духовной поэзии и т.д.

В Кемерове создан Центр духовно-нравственного воспитания и образования при Кузбасском региональном институте повышения квалификации и переподготовки работников образования. Центр успешно ведет работу по переподготовке учителей общеобразовательных школ на курсах православной педагогики по предмету "Основы православной культуры".

Еще одной формой распространения православия можно считать расширение сети приходских библиотек. На конец 1993 года их было всего 6, а на начало 2003 года общее количество православных библиотек достигло 177.

Говоря об участии епархии в образовательной деятельности, следует упомянуть о проходившей 11-14 июня 1997г. межрегиональной выставке "Дети. Молодежь. Образование. Кузбасс-97". В выставке участвовало свыше 200 образовательных учреждений Сибири. По итогам выставки Кемеровская и Новокузнецкая епархия была награждена Большой Золотой медалью и двумя дипломами.

По благословению архиепископа Кемеровского и Новокузнецкого Софрония в 2002 году в Новокузнецке создана паломническая служба "Александрия". С появлением такой службы посещение православных святынь для паломников Кемеровской области значительно упрощается. "Александрия" совместно с паломнической службой "Радонеж" организует поездки по православным святыням России и за рубежом (Израиль, Кипр, Италия, Греция). Также паломническая служба определила важной задачей для себя изучение родного края и его православных святынь.

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТЯБРЬ

*(См. фото на развороте  
цв. вкладки)*

Определением Архиерейского Собора 1992 года предписывалось: "Образовать во всех епархиях Русской Православной Церкви комиссии по канонизации святых для сбора и изучения материалов к канонизации подвижников веры и благочестия, особенно мучеников и исповедников XX столетия, в пределах каждой епархии".

## Часть 2. Определение слова "канонизация".

### Критерии канонизации.

#### Местночтимые и общецерковные святые

Святыми Церковь называет тех людей, которые, очистившись от греха, стяжали Духа Святого, явили Его силу в нашем мире. Святые – это наглядное обнаружение Промысла Божьего о человеке. Каждый святой со своим особым житием являет путь к святости и выступает как образец этого пути. По учению Церкви, угодники Божии, составляя лик святых, молятся перед Богом о живых собратьях по вере, которым последние воздают молитвенное чествование. В Древней Церкви основной список почитаемых святых состоял из имен апостолов и мучеников. В церковных источниках второго века уже встречаются свидетельства о празднованиях наряду с днями воспоминаний евангельских событий и дней памяти мучеников.

Интересующийся историей канонизации святых в Древней Церкви, в том числе и Русской Православной Церкви, может обратиться к работам историков, среди которых можно указать на следующие труды:

1. Голубинский Е.Е. История канонизации святых в Русской Церкви. М., 1903.

2. Васильев В. Очерки по истории канонизации русских святых. М., 1893.

3. Ключевский В.О. Древнерусские жития святых как исторический источник. М., 1871.

4. Темниковский Е. К вопросу о канонизации святых. Ярославль, 1903.

В 1999 году Синодальной Комиссией по канонизации святых при содействии Сретенского монастыря выпущена книга "Канонизация святых в XX веке". В ней помещены важнейшие церковные документы, которые стали результатом разносторонней работы Синодальной Комиссии за период ее существования. Эта книга является незаменимым справочником историкам, архивистам и вообще всем, занимающимся подготовкой материалов к канонизации святых.

Термин "канонизация" (от лат. *canonizatio*) есть латинизированная транскрипция греческого глагола *ΚΑΙΝΟΛΟΓΕΙΝ* – "определять, на основании правила узаконять", был введен в оборот западными учеными богословами довольно поздно. В Греческой Церкви этому термину адекватной аналогии нет, поэтому в подобных случаях там использовалось словосочетание "причтение к лику святых" или "вмещение, вчинение в лик святых".

Основными условиями прославления святых

во все времена было проявление подлинной освященности, святости праведника. Свидетельством такой святости могли быть:

1. Вера Церкви в святость прославляемых подвижников как людей, Богу угодивших и послуживших пришествию на землю Сына Божия и проповеди Святого Евангелия.

2. Мученическая за Христа смерть или истязание за веру Христову.

3. Чудотворения, совершаемые святым по его молитвам, или от честных его останков-мощей.

4. Высокое церковное первосвятительское и святительское служение.

5. Большие заслуги перед Церковью и народом Божиим.

6. Добродетельная, праведная и святая жизнь, не всегда засвидетельствованная чудотворениями.

7. В семнадцатом веке, по свидетельству Константинопольского Патриарха Нектария, три вещи признавались причиной истинной святости в людях: а) православие безукоризненное; б) совершение всех добродетелей, за которыми следует противостояние за веру даже до крови; в) проявление Богом сверхъестественных знамений и чудес.

8. Нередко свидетельством о святости праведника было большое почитание его народом, иногда еще при жизни.

Если суммировать все эти условия, то кратко их можно выразить так: основными критериями канонизации подвижников веры в Русской Православной Церкви являются: праведное житие, православие безукоризненное, народное почитание и чудотворения.

При многообразии причин и оснований к канонизации святых в различные периоды существования Церкви одно остается неизменным: всякое прославление святых есть явление святости Божией, оно всегда совершается по благословению и волеизъявлению самой Церкви.

Наряду с ликами святых по характеру их церковного служения (мученики, святители, преподобные, Христа ради юродивые и др.) в Русской Церкви святые различались и по распространенности их почитания: местнохрамовые, местнопархиальные и общецерковные. Сейчас различаются только местночтимые (т.е. те, чье почитание не выходит за пределы какой-либо епархии) и общецерковные (т.е. те, чье почитание имеется во всей Церкви). Критерии к прославлению общецерковных и местночтимых святых одинаковы. Имена общецерковно прославляемых святых сообщаются Предстоятелям братских Православных Поместных Церквей для включения в их Святы.

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТАБРЬ

следственных дел, по которым подвижники были осуждены, а именно: анкета арестованного, все протоколы допросов и очных ставок (если таковые проводились), обвинительное заключение, приговор тройки, акт о приведении приговора в исполнение или другой документ, удостоверяющий время, место и обстоятельства смерти подвижника. Если мученик или исповедник арестовывался несколько раз, то необходимо представить копии вышеперечисленных материалов из всех уголовно-следственных дел.

В вопросе прославления мученика или исповедника много других аспектов, которые могут только отчасти найти отражение в материалах следственных дел, но без решения которых прославить человека невозможно. Требуется особое внимание выяснению отношения человека к имевшим место тогда расколам (обновленческому, григорианскому и другим), поведению на следствии, не являлся ли человек секретным осведомителем репрессивных органов, не вызывался ли в качестве лжесвидетеля по другим делам. Выявление этого требует большого напряжения многих людей – членов и сотрудников епархиальных комиссий по канонизации святых, работа которых должна быть организованной и контролируемой правящим епископом.

Архивы страны, фонды которых хранят документы об истории Церкви и гонении на нее, только недавно и до сих пор, к сожалению, не в полном объеме стали доступны для изучения. История Русской Церкви в XX веке только начала изучаться. В связи с этим исследователям открывается не только много ранее неизвестных фактов, но и религиозная, нравственная сторона их, о которой многие и не подозревали. Поэтому строгость позиции Русской Православной Церкви в вопросах прославления новомучеников и исповедников Российских продиктована не бюрократизмом и формализмом, а стремлением за неполнотой информации не принять ошибочные неправильные выводы и решения.

#### **Часть 4. Деятельность Комиссии в период с 1989 года и до Архиерейского Собора 2000 года**

На основании подготовленных Комиссией материалов на Архиерейских Соборах состоялось прославление следующих святых:

– в 1989 году – первосвятителей Московских Иова (+1607) и Тихона (+1925). Патриарх Тихон был первым из числа поименно прославленных мучеников и исповедников Российских;

– в 1990 году Поместный Собор прославил святого праведного отца Иоанна Кронштадтского (+1908);

– в 1992 году – прославлены священномученики Владимир (+1918), митрополит Киевский, Венедикт (+1922), митрополит Петроградский, и вместе с ним убиенные преподобномученик архимандрит Сергей и мученики Юрий и Иоанн, преподобномученицы великая княгиня Елизавета (+1918) и Варвара, а также преподобные Кирилл и Мария (+ ок. 1337), родители Преподобного Сергия;

– в 1994 году – святитель Московский Филарет (Дроздов; 1782-1867) и священно-мученики Иоанн Кочуров (1871-1917) и Александр Хотовицкий (1872-1937);

– в 1997 году – священномученики митрополит Крутицкий Петр (Полянский; 1862-1937), митрополит Серафим (Чичагов; 1856-1937) и архиепископ Тверской Фаддей (Успенский; 1872-1937).

Кроме того, по благословению Святейшего Патриарха во многих епархиях Русской Православной Церкви были осуществлены прославления местночтимых подвижников веры и благочестия.

Архиерейский Собор 1992 года установил празднование Собора новомучеников и исповедников Российских XX века 25 января (ст. ст.) в случае совпадения сего числа с воскресным днем или в ближайший воскресный день после него. В принятии такого решения Собор руководствовался Постановлением Всероссийского Поместного Собора 1917-1918 гг. 25 января выбрано как день убиения гонителями Церкви в Киеве в 1918 году митрополита Киевского Владимира (Богоявленского), ставшего первой жертвой кровавых гонений за веру в XX веке среди архипастырей.

В этот период Синодальная Комиссия по канонизации святых выработала "Историко-канонические критерии в вопросе о канонизации новомучеников Русской Церкви в связи с церковными разделениями XX века". Эти критерии были одобрены священноначалием (Определение Священного Синода от 26 декабря 1995 года: "Одобрить подготовленные Комиссией "Историко-канонические критерии в вопросе о канонизации новомучеников Русской Церкви в связи с церковными разделениями XX века" и рекомендовать руководствоваться ими на данном этапе в работе Синодальной и епархиальных комиссий по канонизации святых". Полный текст этого документа опубликован в "Журнале Московской Патриархии" №2, 1996 г. и в книге "Канонизация святых в XX веке" М, 1999, сс. 170-184) и послужил научной базой для непосредственной подготовки канонизации Собора новомучеников и исповедников Российских XX века, осуществленной на Архиерейском Соборе 2000 года.

Скажу несколько слов о канонизации Царской Семьи. Определением Архиерейского Собора 1992 года Синодальной Комиссии по канонизации святых было поручено "при изучении подвигов новомучеников Российских начать исследование материалов, связанных с мученической кончиной Царской Семьи". У этой канонизации были свои сторонники и противники.

Весьма различная по религиознонравственному содержанию и по уровню научной компетентности аргу-

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТАБРЬ

следует политических целей, которых у нее собственно и нет по природе вещей, но свидетельствует перед уже чтущим праведника народом Божиим, что канонизируемый ею подвижник действительно угодил Богу и предстательствует за нас пред Престолом Божиим, независимо от того, какое положение он занимал в своей земной жизни: был ли из малых сих, как святой праведный Иоанн Русский, или из сильных мира сего как святой император Юстиниан.

В страданиях, перенесенных Царской Семьей в заточении с кротостью, терпением и смирением, в их мученической кончине был явлен побеждающий зло свет Христовой веры, подобно тому, как он воссиял в жизни и смерти миллионов православных христиан, претерпевших гонение за Христа в XX веке.

### **Часть 5. Архиерейский Юбилейный Собор 2000 года.**

#### **Прославление Собора новомучеников и исповедников Российских XX века**

#### **и многих иных подвижников веры и благочестия**

В Юбилейный год Боговоплощения Русская Православная Церковь прославила великий сонм новомучеников и исповедников Российских XX века.

Архиерейский Юбилейный Собор, проходивший в Москве с 13 по 16 августа 2000 года, заслушал мой доклад о результатах деятельности Комиссии. Участниками Собора было принято решение о прославлении для общецерковного почитания в лике святых Собора новомучеников и исповедников Российских XX века, поименно известных и донныне миру неявленных, но ведомых Богу. Собор рассмотрел материалы о 860 подвижниках, пострадавших за веру Христову. Свидетельства об этих святых поступили из 30 епархий и 5 ставропигиальных монастырей.

Рассмотрев вопрос о канонизации Царской Семьи, члены Собора приняли решение о прославлении императора Николая II, императрицы Александры и чад их: Алексия, Ольги, Татьяны, Марии и Анастасии как страстотерпцев в Соборе новомучеников и исповедников Российских.

В Собор новомучеников и исповедников Российских для общецерковного почитания включены и имена 230 ранее прославленных новомучеников в лике местночтимых святых.

Вместе с поименным прославлением подвижников, чей подвиг уже изучен, Архиерейский Собор совершил прославление всех за Христа пострадавших новомучеников и исповедников Российских XX века пока неизвестных людям, но ведомых Богу.

Такое прославление всего сонма за Христа пострадавших новомучеников и исповедников Российских XX века поименованных и неименованных не оставило вне церковного почитания всех пред Богом святых этого периода.

Чин канонизации состоялся в храме Христа Спасителя 20 августа 2000 года. Следует заметить, что после выявления имен новых мучеников и исповедников чин канонизации не повторяется.

Собор принял решение об общецерковном

прославлении подвижников веры и благочестия других времен, подвиг веры которых был иной, чем у новомучеников и исповедников. Среди них: митрополит Макарий (Невский; 1835-1926), протоиерей Алексей Мечев (1859-1923); иеросхимонах Алексей (Соловьев; 1846-1928), иеросхимонах Серафим Вырицкий (Муравьев; 1866-1949), 34 преподобномученика Спасо-Преображенской Валаамской обители (+ 1578), митрополит Ростовский Арсений (Мацевич; 1697-1772), епископ Пензенский Иннокентий (Смирнов; 1784-1819), архимандрит Макарий (Глухарев; 1792-1847), священник Алексей (Гнеушев; 1762-1848), игумен Кирилл-ташского монастыря Парфений (1816-1867).

Архиерейский Собор принял решение прославить как общецерковных святых в лике преподобных иеросхимонаха Иова, в схиме Иисуса, Анзерского и Оптинских старцев: иеросхимонаха Льва (Наголкина; 1768-1841), иеросхимонаха Макария (Иванова; 1788-1860), схиархимандрита Моисея (Путилова; 1782-1862), схиигумена Антония (Путилова; 1795-1865), иеросхимонаха Илариона (Пономарева; 1805-1873), иеросхимонаха Анатолия I (Зерцалова; 1824-1894), схиархимандрита Исаакия I (Антимонова; 1810-1894), иеросхимонаха Иосифа (Литовкина; 1837-1911), схиархимандрита Варсонофия (Плиханкова; 1845-1913), иеросхимонаха Анатолия II (Потапова; 1855-1922), иеросхимонаха Нектария (Тихонова; 1853-1928); как преподобноисповедника иеромонаха Никона (Беляева; 1888-1931); как преподобномученика архимандрита Исаакия II (Бобрикова; 1865-1938).

К торжеству прославления иконописцы Московских Духовных школ написали икону "Собор святых, прославленных в лето двухтысячное от Рождества Христова", а иконописцами Свято-Тихоновского богословского института была написана икона "Собор новомучеников и исповедников Российских XX века" (с клеймами). К собору Комиссия подготовила книгу — описание этой иконы, средника и 15 ее клейм.

Таким образом, результатом деятельности Собора стало решение о причислении к лику общецерковных святых 1097 новомучеников и исповедников Российских XX века и 57 подвижников веры и благочестия. Всего прославлено на Соборе 2000 года 1154 подвижника.

Архиерейский Собор 2000 года определил:

"14. В послесоборное время поименное включение в состав уже прославленного Собора новомучеников и исповедников Российских совершать по благословению Святейшего Патриарха и Священного Синода, на основании предварительных исследований, проведенных Синодальной Комиссией по канонизации святых.

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТАБРЬ



от 17 июля 2001 года 32 человека (ККС-53);  
от 6 октября 2001 года 36 человек (ККС-54);  
от 26 декабря 2001 года 39 человек (ККС-55);  
от 11 марта 2002 года 30 человек (ККС-56);  
от 24 апреля 2002 года 2 человека (ККС-57);  
от 17 июля 2002 года 82 человека (ККС-57/58);  
от 7 октября 2002 года 19 человек (ККС-59);  
от 24 декабря 2002 года 14 человек (ККС-60);  
от 7 мая 2003 года 42 человека (ККС-61);  
от 30 июля 2003 года 28 человек (ККС-62);  
от 6 октября 2003 года 14 человек (ККС-63).

От Московской епархии прославлен 381 человек.

<sup>1</sup> Комиссия по канонизации святых. Цифра, стоящая рядом, означает номер заседания Комиссии.

## РОССИЯ И ЕВРОПА: МЕЖДУ “СЦИЛЛОЙ” ПАРТНЕРСТВА И “ХАРИБДОЙ” НАЦИОНАЛЬНЫХ ИНТЕРЕСОВ

**ЛОБАНОВ К.Н.,**  
доктор  
политических наук,  
БЮИ МВД России

В последнее время Россия все больше обращается лицом к Европе. После активных контактов российского руководства с ведущими европейскими державами на фоне иракского кризиса и явно "проевропейски" ориентированных торжеств по случаю 300-летия Санкт-Петербурга это уже ясно всем. Читателям "Миссионерского обозрения", возможно, будет небезынтересно узнать о том, какие проблемы сопровождают процесс выстраивания европейского вектора российской внешней политики.

Дифферент в направлении более тесного взаимодействия с Европой во всех сферах взаимных интересов объективен и правилен. Во-первых, это естественная реакция на отсутствие видимого прогресса в вопросах партнерства с Соединенными Штатами Америки. Очевидно, что с "ястребами" из окружения президента Джорджа Буша-младшего вообще вряд ли можно говорить о каком-либо партнерстве. Во-вторых, Россия в ее нынешнем далеко не лучшем состоянии вряд ли сможет самостоятельно, а главное мобильно интегрироваться в экономические процессы в Азиатско-Тихоокеанском регионе. Япония и "азиатские тигры", целиком поглощенные борьбой с последствиями финансовых кризисов и экономическим спадом, со своей стороны также не демонстрируют заинтересованности в долговременных, а главное в равноправных связях с Россией. Вместе с тем, как полагают многие, такая интеграция может лучше пойти в паре с Объединенной Европой (Европейским союзом).

Но и здесь нельзя отрицать наличия целого ряда важных обстоятельств.

**Первое.** За более чем десятилетнюю историю официальных контактов между новой Россией и Европейским союзом (ЕС) так и не был определен статус российско-европейского партнерства. Поэтому первоочередной задачей нашего политического руководства в отношении Европы должно стать уточнение содержания взаимных отношений. Этот вопрос представляет принципиальное значение для российского общества и государства. Суть его состоит в том, как оценивать сотрудничество Европы и России – как отношения равных субъектов или как отношения сильной и слабой сторон. При всей, как казалось бы, очевидности второго сценария ситуация выглядит далеко не однозначно. Дело в том, что экономические, технологические, финансовые, торговые и иные преимущества Европы перед Россией имеют

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТЯБРЬ

энтузиастами форсированного расширения НАТО на Восток. Это расширение практически ничего не дало Европе, кроме того, что обленившиеся бюргеры окружили себя очередным санитарным кордоном от мнимой "угрозы с Востока". Европейцы бездумно (если не безумно!) втянулись в инспирированный и умело управляемый американцами конфликт в бывшей Югославии и потом искренне удивлялись тому, почему вдруг начался отток инвестиций в США и Азию. И именно европейцы создали в Европе новую разграничительную линию и испортили отношения с Россией. Попутно заметим, что рост проблем в европейской экономике, финансах, и особенно в европейской политике, начался именно в середине 90-х годов. Тогда с большой помпой был дан старт процессу расширения НАТО. Вторая волна кризисных явлений накатывается на Европу на наших глазах. Как только было объявлено о продолжении "разбухания" Атлантического альянса за счет новых стран Восточной Европы и Балтии, Евросоюз опять попал в затруднительное положение, суть которого заключается в том, что страны-абитуриенты на вступление в НАТО и ЕС повели себя в иракском кризисе совсем не "по-европейски", а резко проамерикански. Но об этом чуть позже. Пока же ясно, что как бы не развивалось экономическое сотрудничество России и ЕС, расширения НАТО россияне европейцам не простят. Как вряд ли простят и активное заигрывание с чеченскими головорезами, в котором европейская элита в свое удовольствие принимала и принимает шумное участие, унижая нашу страну.

**Четвертое.** Не стоит списывать со счетов кровный интерес, который проявляют к европейским вопросам Соединенные Штаты Америки. Европа, как и другие регионы мира является для США "зоной жизненных интересов", важнейшим источником экономических и финансовых ресурсов. На протяжении последних десяти лет именно на эти ресурсы идет формирование суперинтеграционного образования – Североамериканской зоны свободной торговли (НАФТА). Америка прочно держит в своих руках ключ от Европы. Этот ключ – конфликт на Балканах, которым США умело манипулируют. Не исключено, что в результате нынешнего укрепления евро или других признаках финансовой, экономической, политической эмансипации ЕС или Германии как национального государства конфликт на Балканах разгорится с еще большей силой. Например, в Черногории, Воеводине или по поводу окончательного расчленения Сербии и создания на радость европейцам "Великой Албании", которая, без сомнения, станет главной базой для наркоторговли и исламского фундаментализма. И тогда про какие-то далеко идущие геополитические перспективы европейцам надо будет забыть навсегда. ЕС уже наглядно доказал в 90-е годы, что он не способен справиться даже с ограниченным по масштабам конфликтом, тем более что же говорить о чем-то более серьезном.

Нельзя не учитывать и того факта, что с приемом стран Восточной и Центральной Европы в НАТО влияние США в этой организации только возросло, поскольку одним из наиболее активных натовских государств стала Польша, ориентированность которой на США хорошо известна. И именно Польша с ее многомиллионным населением будет "разыгрываться" Вашингтоном против Берлина и Парижа в рамках НАТО. Так что европейцам стоит проститься с гревшей душу идеей об усилении "европейской составляющей" в НАТО. Она, возможно, и будет усиливаться, но контроль над Атлантическим альянсом останется в Вашингтоне. Вместе с тем, такая же комбинация может быть произведена и в рамках ЕС, процесс вступления в который Польши и других стран уже необратим. Показательно, что во время недавнего саммита ЕС на высшем уровне в Афинах (май 2003 г.) лидеры Германии и Франции буквально кипели от ярости и бессилия, узнав (какой неприятный для европейцев сюрприз!), что практически все из 10 стран-кандидатов на вступление в Европейский союз в иракском кризисе ориентируются вовсе не на Берлин и Париж, а поддерживают силовое решение вопроса Вашингтоном. Президент Франции Ширак в сердцах даже пригрозил заблокировать процесс расширения ЕС. Но политическое решение по этому вопросу уже принято и... Европа в очередной раз "села в лужу" из-за своей политической близорукости. России же следует быть готовой к тому, что на сдвиги в процессе партнерства с Европой США будет отвечать не только хлесткими заявлениями вашингтонских чиновников, но и провоцированием силовых кризисов и даже конфликтов, как в случае с Ираком.

**Пятое.** Любые иностранные инвесторы заинтересованы в том, чтобы государственная власть в стране пребывания была достаточно сильной, чтобы обеспечивать их безопасность и выполнять взятые на себя обязательства, но достаточно слабой для того, чтобы не контролировать текущую деятельность зарубежных фирм. В этом смысле "Сименс" или "Рургаз" ничем не будут отличаться от "Макдоналдса", который игнорировал российское трудовое законодательство и очень возмущался, когда о соблюдении того зашла речь. Создавать же сферы, изъяты из российского законодательства опасно и с точки зрения сохранения территориальной целостности страны, и с точки зрения поддержания социальной стабильности. К тому же методика действий европейского бизнеса уже довольно хорошо изучена: он предпочитает иметь дело с местными руководителями вне зависимости от их политичес-

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТАБРЬ

американцев; этот путь открыт каждому народу.) Мы обоснуем эту свою веру тем Откровением, которое дал людям Сам Бог — как оно отражено в Св. Писании, Ветхом и Новом Завете Сына Божия — Мессии, Иисуса Христа. Эту точку зрения я позволю себе откровенно высказать на нашем форуме. Кто-то с ней не согласится, но я считаю, что в этом и должен заключаться диалог: надо говорить откровенно о реальностях, а не о благих пожеланиях.

Итак, стремиться к диалогу и к более справедливому миру — это хорошо. Но необходимо сознавать, что:

1. Не все цивилизации способны к диалогу — неспособны те, которые направлены против Бога и Его замысла о мире. Поскольку в мире, кроме Бога, действует и его противник — сатана, который соперничает с Богом за власть над миром. Сатана представляет собой исток всего того, что разлагает мир, о чем говорила г-жа Зепп-Ларуш и особенно г-н Клесс. То есть духовный смысл идущей американизации еще страшнее: это прообраз того торжества зла, которое в Православии называется царством антихриста.

2. Поэтому невозможно создание бесконфликтного справедливого мира, то есть "рая на земле". Для этого непригодна сама земля, земной мир, из-за его поврежденности грехом. В Новом Завете сказано, что зло будет нарастать, и как раз тогда, когда люди будут вот так говорить о мире и безопасности (как мы на нашем форуме) — тогда и наступит пагуба, то есть конец мира. К этому времени зло достигнет своего максимального влияния — это приведет к концу истории. Поэтому Православие не стремится устроить "рай на земле", а считает своей задачей обеспечить достойную жизнь, защищающую людей от воздействия зла — для спасения к вечной жизни в вечном Царствии Божиим.

Чтобы понять суть этой позиции и понять, почему конец истории неизбежен, надо еще сказать несколько слов о природе зла. Все, что отходит от Бога и его Закона — лишается совершенства и благодати, перестает удерживаться Божиим Замыслом от деградации и распада в хаос. Поэтому рано или поздно такой больной мир должен разрушиться. Однако, несмотря на обреченность греховного мира, Бог не стал прекращать его существование сразу, дав ему еще определенное время (его мы и называем земной историей), ибо большинство ангелов в нем сохранили верность Богу и множеству людей была оставлена возможность воссоединения с Богом в Царствии Небесном — для восполнения определенного их числа. Бог хочет, чтобы таким образом могли спастись все, способные спастись. Для этого людям в земной истории нужно было противостоять окружающему злу и защищаться от него. Это было бы чрезвычайно трудно, если бы каждый человек пытался обороняться в одиночку и старался лишь своими силами удержаться в верности Богу. Чтобы помочь людям в этом, Господь Бог дал им Свои законы и государственную власть, обеспечивающую соблюдение этих законов и

защищающую народ от зла (от того, что апостол Павел назвал "тайной беззакония").

Таким образом, удерживающая государственность — не наше русское изобретение, а универсальный вселенский принцип, преподанный нам в Священном Писании и осмысленный в святоотеческой традиции. Поскольку Закон Божий един для всех людей и народов, из него вытекает и такой единый для всех идеал государственного устройства, удерживающего мир от зла и произвольного распада в хаос. Только одним народам удается более других приблизиться к этому идеалу, другие значительно отстают от него в силу своей слепоты и своевольной греховности. А особо сильным народам удается стать таким удерживающим центром и для других племен, объединяемых в многонациональную империю.

Видимо, Божиим промыслом подобную подготавливающую роль могли играть и предыдущие языческие империи, упоминаемые в книге пророка Даниила — Ассиро-Вавилонская, Мидо-Персидская, Греко-Македонская. "Так говорит Господь помазаннику Своему Киру [персидскому царю]: Я держу тебя за правую руку, чтобы покорить тебе народы и сохранить богоизбранный народ" (Ис. 45:1-13). Вспомним также, как близко к почитанию истинного Бога приближались, на уроках своих богохульных заблуждений и явленных чудес Божиих, цари Навуходоносор и Дарий (Дан. 3, 4, 6).

Но Римская империя стала уникальной — по факту и месту воплощения в ней Сына Божия, Христа, Который тем самым положил начало ее христианизации и придал именно ей значение того последнего царства, которое, согласно видению пророка Даниила, будет существовать до второго пришествия Христа, то есть до конца истории.

Такая империя может быть только одна, и она не может исчезнуть ранее конца земного мира. Поэтому название Рима после его падения стало переходящим: духовный смысл вселенской империи как удерживающего стержня истории был важнее территориального, и она в виде странствующего царства становилась поочередно достоянием различных народов, достойных ее. Вот какой смысл мы вкладываем в название Рима "вечным городом".

Именно с такой властью Римской империи преобладающая святоотеческая традиция отождествляет понятие того "удерживающего", который, по известным словам апостола Павла, препятствует развитию "тайны беззакония" и воцарению антихриста — то есть максимальному разгулу сил зла на земле: "тайна беззакония уже в действии, только не совершится до тех пор, пока не будет взят от среды удерживающий те- перь..." (2 Фес., 2:3-8).

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТАБРЬ

с чем связано крещение Руси, и до передачи внукой императора Мануила II Палеолога и племянницей последнего византийского императора Константина XI Софьей Палеолог, ставшей в 1472 году супругой Ивана III, наследственных прав русскому Царству. Поэтому государственная идеология преемственности Москвы как Третьего Рима была столь самоочевидной, что в том или ином виде отразилась одновременно во многих документах как очень многих русских, так и иностранных.

Из иностранных можно отметить папские инструкции римским послам, которым было поручено завлечь Русь в унию при обещании Константинополя как "законного наследия русских царей". После женитьбы Ивана III на Софье Палеолог, в 1473 году венецианский сенат обратился к русскому монарху с таким же напоминанием: "права на византийскую корону должны перейти к вам". Все это было еще до появления всех известных ныне русских письменных источников о Третьем Риме — они являются более поздним оформлением этой самоочевидности. Именно при Иване III на Руси стал использоваться двуглавый орел в качестве герба, преемственного от ромейско-византийского Второго Рима (где этот древний восточный символ победы и власти был принят еще первым христианским императором Константином и считался официальным гербом при последней династии Палеологов).

Так, получив от Византии православную веру и государственную идеологию в готовом виде, не нуждавшуюся в характерных для византийской эпохи спорах по ее уточнению, Русская империя наиболее всех в мире воплотила этот должный идеал в своей государственной жизни. Этому способствовало и то, что у русских, в отличие от греков, не было разработанной дохристианской философии, поэтому христианство стало первым всеобъемлющим мировоззрением, которое наполнило собою государственность во всех ее областях и на всех уровнях. Тем самым Третий Рим стал последним не только в хронологическом порядке, но и третьей, высшей, ступенью совершенствования вселенской империи.

Тут русская государственная идея обретает форму спасения уже не только своего народа через приобщение к вселенской истине (как в эпоху Крещения Руси), но и спасения как можно большего числа народов на основе того, что каждый человек создан по образу и подобию Божию, — это уважал в язычниках и Сам Христос, и Его апостолы. Вот в чем был историософский смысл успешного расширения православной Российской империи, которая включала в себя на равных основах всё новые и новые племена и делала им доступным добровольное приобщение к Закону Божию. Такова природа геополитического чуда России в виде ее огромности на карте мира: Российская империя росла, пока сохраняла в себе это духовное качество.

То есть Бог дал эту территорию должной земной власти для выполнения ее спасительной миссии.

Это было процессом "глобализации" с должным содержанием. Бог Сам желал всем народам именно этого, наделив апостолов в день Пятидесятницы (Троицы) даром говорения на разных языках — для проповеди Истины среди всех народов. Это Божие действие, обратное вавилонскому смешению языков (помешавшему быстрому распространению зла), говорит о том, что все народы были призваны Самим Богом к глобальному единству — в Церкви Христовой, которая не перемальвает и не оскотинивает народы, а старается уважительно и терпеливо вести каждый из них к Истине и к совершенству на его родном языке и на самобытном историческом опыте... Третий Рим как удерживающая православная государственность был сокрушен силами зла в 1917 году (в том числе и по нашим грехам, ослабившим наше сопротивление). К вопросу, почему после этого не последовали воцарение антихриста и конец истории, мы вернемся в конце доклада. Сейчас же отметим очевидное: с тех пор развитие "тайны беззакония" пошло огромными скачками.

Можно было бы и сегодня приветствовать глобализацию, если бы мир объединялся на основе Божией истины для служения ей и для сопротивления силам зла. Однако объединение идет на прямо противоположных духовных основах. Мы отметили вначале, что земная история — это драма противоборства сил добра и зла. Линия фронта в этой борьбе между Богом и дьяволом, по известному выражению мудрецов, пролегает через каждую человеческую душу. Но, кроме того, силы добра и зла находят и создают себе в человечестве также особо важные точки воздействия, через которые можно влиять на ход истории.

А поскольку, в отличие от Бога, сатана не может ничего создать сам, он старается копировать внешние формы и отдельные признаки Божественной деятельности и даже похищает у Бога созданные Им части мира и его структуры — наполняя все это своим противоположным содержанием (в том числе и с целью их осквернения). Поэтому и воцарение антихриста будет происходить с внешним подражанием земной жизни и проповеди Христа, что отмечали многие Святые Отцы. Это, с одной стороны, дает в руки сатаны готовую внешнюю программу действий, и с другой стороны — позволяет более успешно обманывать людей, маскируя свою истинную суть.

Исходя из такого принципа зеркально-симметричного самоутверждения зла относительно добра, логично предположить, что "тайна беззакония" в числе самых разных средств и направлений действия должна иметь на земле не только апостасийные неорганизованные массы людей, обманом совращенные во зло (или упорствующие в нем ради самооправдания), но и должна сформировать из наиболее

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТЯБРЬ



захстане является эффективным гарантом стабильности в его социальной и духовной жизни. Казахстан, обладая мощным ядерным потенциалом, первым в мире отказался от обладания ядерным оружием и тем самым показал бескомпромиссность в своем движении к миру, процветанию и согласию. За это Казахстан снискал на мировой арене уважение и продолжает уверенно двигаться в сторону демократизации и социально-экономическому преобразованию общества.

На этом фоне возрастает и религиозность казахстанского народа. В настоящее время наблюдается возврат ко многим духовным национальным ценностям, в том числе и религии. Количество религиозных организаций за последнее десятилетие возросло многократно, и это можно только приветствовать.

Да, в большинстве своем (а это 93-95 процентов всех верующих) казахстанцы отдают предпочтение традиционным религиям, то есть тем религиям, которые были свойственны народам, населяющим Казахстан с давних пор. И это положительный сдвиг. Так как все традиционные религии имеют в основе своей общечеловеческие ценности и стремятся в своей деятельности всемерно отстаивать их.

Православная Церковь активно участвует в процессе консолидации народов и религий Казахстана. Она – постоянный участник диалога религий. У казахстанского Православия немалый опыт сотрудничества с исламом, католичеством, буддизмом, иудаизмом и другими традиционными религиями в области миротворчества и социального служения. Православная Церковь постоянно выступает за укрепление семьи и брака, против разводов и аборт. Церковь Православная всегда на этой земле придерживалась принципов толерантности и вероуважения. Православию чужд экстремизм и фанатизм, поэтому Православие в своем служении человечеству всегда стремится помочь беженцам, вынужденным переселенцам, жертвам терактов.

Церковь поддерживает социальную и политическую вовлеченность своих последователей в процессы преобразования казахстанского общества. Этим самым она вносит посильный вклад в стабилизацию межэтнических и межконфессиональных отношений в Казахстане и во всем центрально-азиатском регионе.

Сегодня, благодаря заботе государства, в республике свободно действует более 3000 религиозных объединений, представляющих свыше 40 конфессий. Не каждая страна может говорить о таком многообразии. По инициативе Президента страны Нурсултана Назарбаева возрождены и отстроены заново мечети, храмы, монастыри. Мы благодарны нашему глубокоува-

жаемому Президенту за его внимание и заботу о духовном здоровье народов Казахстана.

Но у факта возрастания религиозности есть и тревожная статистика, так как религиозность казахстанцев возрастает не только за счет естественной потребности в свободном духовном самоопределении в условиях идеологического плюрализма, но и за счет активной духовной экспансии псевдорелигиозных организаций, стремящихся заполнить неординарность верования новейшими прикладными исследованиями, необычной практикой. Зачастую они стремятся оторвать человека от семьи, общества, культурной и социальной жизни своего народа. Немало таких, которые отрицают и игнорируют исторические традиции, быт и нравы народов и наносят вред физическому и психологическому здоровью наших сограждан. Этим самым они не только подтачивают корни и устои традиционных религий и верований, но и расшатывают государственные основы общества.

С горечью приходится констатировать, что за последнее время в мире активизировались процессы, связанные с попытками политизировать деятельность ряда конфессий и религиозных организаций. И сегодня следует говорить и о крайне экстремистских и фундаменталистских религиозных объединениях, проповедующих нетерпимость и религиозную исключительность, претендующих на роль вершителей судеб человечества от имени Всевышнего.

Терроризм и сепаратизм, как и крайний национализм, граничащий с нацизмом, ничего общего не имеют с Богом, поскольку Бог не есть Бог неустройства и насилия, но Бог мира и любви.

Как верующие люди, мы отвечаем на призыв к миру своей готовностью созидать его через доверие друг к другу, опираясь на общечеловеческие ценности, заповеданные Богом, взаимоуважение, миролюбие, терпение, проповедуя ненасильственные методы изменений и решений конфликтов.

Глубоко отрадно, что духовные лидеры в духе мира решительно заявляют НЕТ насилию, фанатизму, попыткам использовать религиозные чувства в неблагоприятных целях. Оценивая общественные процессы, мы призваны сознательно влиять на них, чтобы помочь преодолению вражды и нестроений, сотрясающих нашу планету. И пусть наши труды увенчаются благословенным успехом на благо всего человечества.

Бог же мира, да будет со всеми Вами!

(См. фото на 1-стр. цв. вкладки)

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТАБРЬ

25

ная сторона толерантности, инфернальные крайности ее светской аксиоматики.

В социальной жизни толерантность может обнаруживаться в разных сферах: финансовой (например, восприятие действий типа ваучеризации и приватизации), информационной (например, терпимость к пропаганде якобы западных ценностей), политической (например, отношение к развалу СССР, так называемой "семье" и скороспелым олигархам), идеологической (о ней мы уже упоминали), религиозной (например, следование теории конвергенции, попустительство деструктивным культам), нравственной (например, снисходительность к порокам: лесбиянству, гомосексуализму, насилию и иным) и т.д.

Закономерно возникает два вопроса.

Во-первых, о допустимых пределах терпимости? Социальная толерантность в смысле влияния на границы дозволенного многообразия напоминает турбулентные процессы в жидкости. Если корабль (то есть государство) недостаточно прочен, то его конструктивные элементы разрушатся от их воздействия. Свободу терпимости легко довести до абсурда, до социального СПИДа, например, провозгласить свободу личной трактовки и составления государственной Конституции, Уголовного и иных кодексов и т.п. Здесь непосредственно затрагиваются проблемы безопасности личности, семьи, общества и государства: национальной, конституционной, военной, экологической, информационной, экономической, религиозной и т.п.

Во-вторых, какая именно идеология достаточно прочна и определена, но вместе с тем дает наибольшую свободу толерантности? Так как мы в целом, и каждый из нас в отдельности, обречены, в любом случае, пребывать в рамках той или иной идеологии, то однозначный ее выбор неизбежен. Выбор, прежде всего, духовный, нелицемерный, искренний и единственный. Ибо истина одна, а ложь многолика, нередко весьма правдоподобна и привлекательна. А зачастую истинным, к сожалению, является лишь факт, что человек принял ложь и удовлетворен ею.

Поэтому Иисус Христос внешне жестко, а на самом деле с любовью и состраданием говорит своим ученикам: "Не думайте, что Я пришел принести мир на землю; не мир пришел Я принести, но меч, ибо Я пришел разделить человека с отцом его, и дочь с матерью ее, и невестку со свекровью ее. И враги человеку — домашние его" (Мф. 10:34-36). Да, духовное разделение по отношению к истине может произойти и в семье, и внутри самого человека.

Он прямо предупреждает тех, кто колеблется и может отказаться от истины ради удобной или выгодной лжи: "Кто не со Мною, тот против Меня; и кто не собирает со Мною, тот расточает. Когда нечистый дух выйдет из человека, то ходит по безводным местам, ища покоя, и, не находя, говорит: возвращуся в дом мой, откуда вышел; и, придя, находит его выметенным и убранным; тогда идет и берет с собою семь других духов, злейших себя, и, войдя, живут там, — и бывает для человека того последнее хуже первого" (Лк. 11:23-27). Подобные фразы о духовном избрании недопустимо использовать обособленно от всего смыслового отрывка.

Иначе можно обнаружить в Новом Завете якобы призывы к насилию и экстремизму. Такие подталкивания способны сделать те, кто не только толерантен, но и саму истину по невежеству или лицемерно готовы сделать расхожим товаром.

Известно, что любые идеологии, мировоззрения, взгляды, все правовые и нравственные (и многие экономические) системы направляются конкретными вероучениями. Поэтому, в конечном итоге, все (и реальная степень толерантности) определяется предпочтением той или иной веры. А не верующих людей не бывает.

Что же избрать? Очевидно, что теоретически самой великой прочностью обладает тот фактор, который есть Первопричина существования мира и всего в нем, приведший все в бытие из небытия. Если и этот фактор в чем-то окажется как бы слаб, то все остальное — тем более. Ибо любой социальный и физический процесс в мире, в силу подчиненности чему-либо, не способен его превзойти. Но этот фактор дает также и свободу, наибольшую из всех возможных. Игнорируя его существование, мы неизбежно сужаем область нашей подлинной свободы, оттого что возникает обманчивая и дурманящая иллюзия самостоятельности.

Если государственная идеология направляется именно этим фактором или, хотя бы, последовательно ориентируется на него, то она, по определению, обеспечивает, в силу возникающей своей прочности, предельную из возможных толерантность социальных процессов. Так мы упираемся в проблему выбора своего отношения к Богу — единственному абсолютному фактору, который самодостаточен и самобытен. Этот фактор определяет нам высшую аксиоматику толерантности в онтологическом, гносеологическом, антропологическом, нравственном и правовом пространствах.

Бог открывает нам Свои намерения через Свои Откровения. Одним из таких Откровений служит Священное Писание. Что же гласит Библия о терпимости и свободе? Священное Писание прямо связывает эти понятия с любовью, с Духом Любви: "в рассудительности воздержание, в воздержании терпение, в терпении благочестие, в благочестии братолюбие, в братолюбии любовь. Если это в вас есть и умножается, то вы не останетесь без успеха и плода в познании Господа нашего Иисуса Христа" (2 Петр. 1:6-8).

Священное Писание указывает, где настоящая свобода: "Господь есть Дух; а где Дух Господень, там свобода" (2 Кор. 3:17). "Кто не любит, тот не познал Бога, потому что Бог есть любовь" (1 Ин. 4:8). "Если мы любим друг друга, то Бог в нас пребывает, и любовь Его совершенна есть в нас" (1 Ин. 4:12).

Оказывается, свобода связана с высшим Откровением Бога — Сыном Божиим по природе, Господом Иисусом Христом, через Которого Бог-Отец

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТАБРЬ

Моисея; благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа" (Ин. 1:17). "Иисус сказал ему: Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня" (Ин. 14:6). "А Господь Бог есть истина" (Иер. 10:10).

К гносеологии имеет отношение и необходимость осознанности действия, если хотим, чтобы оно было действительно свободным. Подобную свободу имеет лишь тот человек, который располагает правильными сведениями о ситуации, а также способен верно понять их и использовать.

По существу, любые знания, любая наука становятся объективными и совершенными исключительно при выполнении всех вышеуказанных условий. Это, в частности, подразумевается в стихах Нового Завета: "Впрочем, вы имеете помазание от Святаго и знаете все" (1 Ин. 2:20). "Впрочем, помазание, которое вы получили от Него, в вас пребывает, и вы не имеете нужды, чтобы кто учил вас; но как самое сие помазание учит вас всему, и оно истинно и неложно, то, чему оно научило вас, в том пребывайте" (1 Ин. 2:27).

Таким образом, в православии единство духа и веры, знания и опыта, права и нравственности, ограничения и свободы гармонично в любви сочетается с многообразием и неповторимостью человеческих личностей: "Ибо надлежит быть и разномыслиям между вами, дабы открылись между вами искусные" (1 Кор. 11:19). Если философия лишь изобретает версии об идеале, то православие дает возможность и открывает путь реальной встречи с Ним. Встречи конкретной личности, семьи, общественных объединений, всей страны.

Когда государство основано на православии, имеет богоучрежденную и богозаконную власть, то оно обладает гармоничным сочетанием наибольших законности, прочности, свободы, терпимости и многообразия – то есть самой совершенной толерантностью из всех мыслимых. Это – наилучший созидательный путь духовно-нравственного, социально-политического, этнокультурного, экономического и научно-технического развития России.

Православные верующие глубоко осознают, что в деле возрождения духовно-нравственных основ Отчизны они призваны сотрудничать со всеми созидательными силами общества, в том числе с иными традиционными религиями и материалистами.

*(См. фото на стр. 4 цв. вкладки)*

## МЕДИЦИНА И УБИЙСТВО – ПОНЯТИЯ НЕСОВМЕСТИМЫЕ

Эвтаназия (эутаназия, эйтаназия) буквально означает "хорошая, легкая смерть" (от греческого *eu* – хороший и *thanatos* – смерть). У греков это означает счастливую смерть за свою родину. Указанный термин предложен еще в XVI веке английским философом Френсисом Бэконом, которому принадлежат слова: "Долг врача состоит не только в том, чтобы восстановить здоровье, но и в том, чтобы облегчить страдания и мучения, причиняемые болезнью, и это не только тогда, когда такое облегчение боли как опасного симптома может привести к выздоровлению, но и даже в том случае, когда уже нет совершенно никакой надежды на спасение и можно лишь сделать самую смерть более легкой и спокойной, потому что эта эвтаназия... уже сама по себе является немалым счастьем"<sup>1</sup>.

В последние годы в России и за ее пределами оживились споры по поводу возможности эвтаназии и даже ее легализации, то есть юридического закрепления.

Первенство в легализации эвтаназии принадлежит Нидерландам, где в 2000 году был принят Закон об окончании жизни по просьбе или содействию самоубийству (Закон об эвтаназии), который юридически закрепил разрешение на применение ассистированного суицида и эвтаназии. По новому Закону любой, кто достиг 16 лет, вправе самостоя-

*ТУРШУК Л.Д.,  
соискатель кафедры  
гражданского права  
юридического  
факультета СПбГУ*

МИССИОНЕРСКОЕ  
ОБОЗРЕНИЕ

№10 (96)  
2003

ОКТЯБРЬ

просьбе с целью прекращения страданий"<sup>8</sup>; "сознательное действие, приводящие к смерти безнадежно больного человека относительно быстрым и безболезненным путем с целью прекращения страданий"<sup>9</sup>. Критикуя вышеприведенные определения как неполные и не охватывающие всех возможных ситуаций эвтаназии, Н. Е. Крылова определяет эвтаназию следующим образом: это умышленные действия или бездействие медицинского работника, которые осуществляются в соответствии с явно и недвусмысленно выраженной просьбой информированного больного или его законного представителя с целью прекращения физических и психических страданий больного, находящегося в угрожающем жизни состоянии, и в результате которых наступает его смерть. Понятие "информированный больной", употребляемое в международно-правовых документах в области здравоохранения, означает такого пациента, который осведомлен о состоянии своего здоровья, диагнозе, прогнозе развития заболевания и последствиях того или иного лечения либо отказа от него<sup>10</sup>.

Энциклопедический словарь медицинских терминов (1984) эвтаназией называет "намеренное ускорение смерти или умерщвление неизлечимо больного, находящегося в терминальном (пограничном со смертью) состоянии, с целью прекращения его страданий".

Основы законодательства РФ об охране здоровья граждан (ст. 45) определяют эвтаназию как удовлетворение просьбы больного об ускорении его смерти какими-либо действиями или средствами, в том числе прекращением искусственных мер по поддержанию жизни<sup>11</sup>.

В зависимости от поведения медицинского работника различают две формы эвтаназии: активную и пассивную. В случае активной эвтаназии медицинский работник предпринимает определенные действия, использует специальные средства, которые ускоряют смерть больного. При пассивной эвтаназии прекращается оказание медицинской помощи по жизнеобеспечению с целью ускорения наступления естественной смерти.

В зависимости от возможности пациента выразить свою волю различают эвтаназию добровольную, недобровольную (принудительную) и непреднамеренную. Добровольной называется эвтаназия, которая осуществляется по недвусмысленной просьбе больного, высказанной непосредственно перед смертью, или с предварительно выраженного его согласия. Недобровольная эвтаназия осуществляется без непосредственного согласия больного, неспособного принимать решение, на основании решения его родственников, опекунов и т. д. Непреднамеренная эвтаназия совершается без согласования с пациентом, способным принимать решение.

В законодательствах почти всех стран эвта-

назия считается преступлением.

Активная эвтаназия нарушает принцип неприкосновенности жизни, который зафиксирован в ряде национальных конституций и международных договоров. Палата лордов, Верховный суд Канады, Верховный суд США, Федеральный Верховный суд Германии недавно вынесли судебные решения, в соответствии с которыми государство гарантирует защиту принципа неприкосновенности человеческой жизни<sup>12</sup>.

(Окончание см. в след. номере)

<sup>1</sup> Цит. по кн. *Деонтология в медицине. Т. 1. М., 1988. С. 280.*

<sup>2</sup> <http://www.rambler.ru/db/news/index.htm/>

<sup>3</sup> <http://www.temadnya.ru/spravka/30apr2002/1291.html>

<sup>4</sup> <http://www.for-ua.com/life/2002/03/25/140626.html>

<sup>5</sup> *Основы социальной концепции Русской Православной Церкви. М., 2000. С. 69.*

<sup>6</sup> [http://www.islam.kiev.ua/islam\\_ua/todaeeuthanasia.shtml#1](http://www.islam.kiev.ua/islam_ua/todaeeuthanasia.shtml#1)

<sup>7</sup> *Ковалев М. И. Право на жизнь и право на смерть // Государство и право. 1992. № 7. С. 71.*

<sup>8</sup> *Коробеев А. Простое убийство и сложности его квалификации // Уголовное право. 2001. № 2. С. 18.*

<sup>9</sup> *Силуянова И. В. Этика врачевания. Современная медицина и православие. М., 2001. С. 230.*

<sup>10</sup> *Крылова Н. Е. Эвтаназия: уголовно-правовой аспект // Вестник Московского университета. Серия 2. Право. 2002. № 2. С. 20.*

<sup>11</sup> *Ведомости РФ. 1993. № 33. Ст. 1318.*

<sup>12</sup> *Проблема прав тяжелейших и умирающих в отечественном и зарубежном законодательствах. — М., 2002. С. 3.*